

Perspektif Ibn Taimiyyah Tentang Al-Tasyabbuh Dengan Orang Bukan Islam: Analisis Terhadap Kitab *Iqtida' Al-Sirat Al-Mustaqim Li Mukhalafah Ashab Al-Jahim*

Mohd Anuar Ramli¹, Mohd Sulaiman Nuba¹, Muhammad Ikhlas Rosele¹, Ahmad Badri Abdullah²

¹Department of Fiqh & Usul, Academy of Islamic Studies, Universiti Malaya

²International Institute of Advanced Islamic Studies (IAIS) Malaysia

*Corresponding author: mohdanuar@um.edu.my

Article history

Received: 2016-01-18

Received in revised form: 2016-08-02

Accepted: 2016-11-14

Abstract

Socio-cultural interaction has formed transfers, borrowing and cultural imitation between one society to another. This process generates symptoms of sameness or in the jurisprudence terminology it's called as al-tasyabbuh. Basically not all tasyabbuh are prohibited as long it can contribute a benefit to the Islamic society, while tasyabbuh are not permissible which the symptoms that can harm the Islamic society, such as the imitation of non-Muslim way of life, their festivals and customs practices. This imitation will eradicate the identity of Islamic society. Therefore, this research will discuss about the perspective of Ibn Taymiyyah on tasyabbuh upon his work on *Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim Mukhalafah li Ashab al-Jahim*. In most of the discussion of his work, Ibn Taymiyyah focuses on al-tasyabbuh in the issues which related to the practice among Muslims and non-Muslims. He explores the interpretation of the verses of the Qur'an, Hadith and athar of the Companions which parallel with tasyabbuh. It was found that he had a fixed and rigid perspective according to imitate (tasyabbuh) the non-Muslims, especially in their religious aspects.

Keyword: Tasyabbuh (sameness), non-Muslims, Ibn Taymiyyah, social interaction, religious pluralism

Abstrak

Interaksi sosio-budaya telah melahirkan pemindahan, meminjaman dan peniruan budaya antara satu masyarakat kepada masyarakat yang lain. Proses ini akan menghasilkan gejala penyerupaan atau dalam perbincangan fiqh diertikan sebagai tasyabbuh. Secara asasnya tidak semua tasyabbuh dilarang sekiranya mendatangkan manfaat kepada masyarakat Islam, sedangkan tasyabbuh yang dilarang adalah gejala penyerupaan yang boleh mendatangkan kemudharatan, misalnya seperti penyerupaan terhadap cara hidup orang bukan Islam, perayaan dan amalan adat mereka hingga menghilangkan jati diri dan identiti keislaman. Justeru, kajian ini akan membincangkan tentang perspektif Ibn Taimiyyah tentang tasyabbuh dengan memfokuskan terhadap karyanya *Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim li Mukhalafah Ashab al-Jahim*. Dalam sebahagian besar perbincangan karya ini, Ibn Taimiyyah memfokuskan kepada isu al-tasyabbuh yang berhubung dengan amalan di antara masyarakat Islam dan bukan Islam. Beliau mengupas tafsiran ayat-ayat al-Qur'an, Hadis-hadis, serta athar daripada para Sahabat r.a berhubung dengan tasyabbuh. Hasil kajian mendapati beliau mempunyai pandangan yang tegas dan keras berhubung dengan tasyabbuh orang bukan Islam, terutamanya dalam gejala penyerupaan terhadap aspek keagamaan mereka.

Kata kunci : Tasyabbuh, orang bukan Islam, Ibn Taimiyyah, interaksi sosial, pluralisme agama.

1.0 PENGENALAN

Dalam masyarakat yang mempunyai kepelbagaian kaum dan etnik, interaksi yang wujud adalah kompleks. Tambahan pula apabila interaksi yang berlaku tersebut adalah di antara masyarakat Islam dan bukan Islam yang mempunyai pegangan dan falsafah hidup beragama yang sangat berbeza. Hasil daripada interaksi sosio-budaya di antara dua kelompok ini akhirnya akan menimbulkan fenomena-fenomena seperti pemindahan atau peniruan amalan, budaya, dan cara hidup di antara satu kelompok dengan kelompok yang lain, terutamanya pemindahan budaya daripada kelompok dominan dan peniruan budaya oleh kelompok resesif. Dengan kata lain, realiti yang berlaku dalam masyarakat ini dapat diistilahkan sebagai *al-tasyabbuh*.

Secara literalnya, perkataan *tasyabbuh* berasal daripada bahasa Arab, akar katanya *sya-ba-ha*. Ia merujuk kepada penyerupaan kepada sesuatu, persamaan warna dan sifat. Disebut juga *syibh*, *syabah*, dan *syabih* (Ahmad Faris, 1411H). Menurut *Mu'jam al-Mujiz* (2002), perkataan *tasyabbaha* adalah bermaksud menyerupai atau meniru antara sesuatu dengan yang lain sehingga mengelirukan. Dari segi istilahnya, menurut al-Ghazi, *tasyabbuh* adalah ungkapan yang menunjukkan upaya manusia untuk menyerupakan dirinya dengan sesuatu yang diinginkan dirinya serupa dengannya, dalam hal tingkah laku, pakaian, atau sifat-sifatnya. Jadi *tasyabbuh* adalah ungkapan tentang tingkah laku yang diinginkan dan dilakukannya (al-Ghazi, t.t.).

Di antara fenomena *tasyabbuh* yang paling jelas dapat dikenalpasti di dalam masyarakat berbilang bangsa dan agama adalah pada amalan dan sambutan perayaan-perayaan (Mohd Anuar, 2013). Ini kerana sesebuah komuniti bangsa atau agama mempunyai perayaan yang khusus bagi tujuan meraikan hari atau upacara tertentu yang dianggap penting pada perspektif agama atau budaya masing-masing. Oleh itu, dalam interaksi masyarakat Islam dan bukan Islam sering berlakunya fenomena *tasyabbuh* khususnya dalam isu sambutan perayaan tahunan dengan wujudnya segelintir masyarakat Islam yang terlibat dalam meraikan perayaan agama lain atas pelbagai alasan dan sebab. Antara ulama yang telah memberikan perhatian besar untuk menjawab isu ini adalah Ibn Taimiyyah di dalam karya beliau yang penting iaitu '*Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim li Mukhalafah Ashab al-Jahim*'. Beliau menyentuh pada sebahagian besar karyanya mengenai persoalan *tasyabbuh* khusus dalam isu orang Islam menyertai perayaan-perayaan masyarakat bukan Islam.

2.0 Biografi Ibn Taimiyyah

Nama beliau adalah Syeikh Islam Ahmad bin `Abd al-Halim Bi `Abd Al- Salam bin `Abd Allah bin Muhammad bin Al- Khidir bin Ali bin `Abd Allah bin Taimiyyah al-Haraniy Al-Dimasyqiy serta gelaran beliau adalah Abu Al-`Abbas. Beliau dilahirkan pada 10 Rabi`ul `Awal tahun 661 Hijrah di Haran. Keluarganya melarikan diri ke Damsyik ketika umurnya tujuh tahun untuk mengelakkan daripada serangan tentera Tatar. Beliau dibesarkan dalam keluarga yang mengamalkan Islam secara komited kerana keseluruhan ahli keluarga beliau iaitu bapanya, datuknya, dan bapa-bapa saudara beliau merupakan ulamak-ulamak yang terkenal seperti bapanya sendiri iaitu `Abd al-Halim bin `Abd al-Salam al-Harraniy dan saudaranya `Abd al-Rahman. Beliau menghafaz al-Qur'an ketika masih kanak-kanak dan pada masa yang sama mempelajari Hadis, *Fiqh*, *Usul al-Fiqh* dan juga Tafsir. Beliau dikenali dengan sifat cerdas dan kuat hafazan sejak dari kecil. Beliau dikenali sebagai tokoh ilmuan sebelum beliau mencapai umur 30 tahun (Nasir `Abd al-Karim, 2001).

Beliau merupakan pengarang kepada karya-karya penting dalam tradisi keilmuan Islam dalam jumlah yang besar serta meliputi pelbagai cabang ilmu, terdiri daripada karya-karya yang berhubung dengan *fiqh* hinggalah kepada aqidah dan tasawwuf. Antaranya karya beliau yang utama ialah seperti *Majmu' al-Fatawa*, *Al-Aqidah al-Wasitiyyah*, *Dar'u Al-Ta'arud baina `Aql wa Naql*, *Raf'u Al-Malam 'an A'imah Al-A'lam*, *Al-Qawa'id Al-Nuraniyyah Al-Fiqhiyyah*, *Al-Siyasah Al-Syar'iyyah* dan juga *Iqtida' al-Sirat Al-Mustaqim 'an Ashab Al-Jahim* (al-Karami, 1986).

Ibn Taimiyyah dikenali sebagai pejuang Islam yang menghadapi dan memerangi musuhnya sama ada dengan pedang dan juga pena. Beliau dikenali sebagai pemimpin tentera yang menyertai pelbagai peperangan menentang musuh-musuh Islam khususnya bangsa Tatar dan tentera Salib. Beliau adalah tentera dan penunggang kuda yang hebat dan berani serta ditakuti oleh musuh-musuhnya. Begitu juga dalam mempertahankan Islam dari aspek keilmuan, beliau berhadapan dengan pelbagai mazhab aliran pemikiran yang menyesatkan akidah ummat seperti aliran falsafah, batiniyyah, kelompok Rafidah, Isma'iliyyah, Nasiriyyah dan Muktazilah. Beliau menghadapinya dengan perdebatan, hujah ilmiah, dan penulisan yang mencabar pegangan mereka (al-Nadwi, 2002). Daripada usaha-usaha sebeginilah menyebabkan beliau telah beberapa kali dipenjarakan oleh pemerintah pada zamannya sehingga ke hujung hayatnya beliau meninggal dalam tahanan rumah di Damsyik pada malam Isnin 20 Zulkaedah tahun 728 H (Mahmood Zuhdi, 2004).

Ibn Taimiyyah hidup pada konteks sosial yang rumit dan sukar baginya iaitu pada waktu tersebar luasnya perbuatan *bid'ah* dan kesesatan di samping timbulnya pelbagai mazhab dan aliran pemikiran yang batil, serta pada masa yang sama menular budaya *taqlid* dan *ta'asub* terhadap mazhab-mazhab tertentu. Tersebar juga perbuatan syirik seperti meminta hajat di kubur-kubur, munculnya pengaruh fahaman dan perdebatan falsafah serta golongan Rafidah yang aktif menyebarkan perbuatan *bid'ah* dan syirik dalam masyarakat ketika itu. Selain daripada itu, keadaan politik di wilayah-wilayah Islam juga dalam keadaan yang genting. Ini berikutan peperangan yang sedang meletus antara kerajaan-kerajaan Islam khususnya di Syria dan Mesir dengan tentera bukan Islam daripada Tatar dan tentara Salib. Dalam konteks inilah Ibn Taimiyyah menggembungkan tenaga dan usahanya menulis, menjawab kesemua penyelewengan ini serta memerangi musuh-musuh yang ingin menawan tanah air umat Islam dengan seluruh tenaga dan kebijaksanaannya (Muhammad 'Uzair & al-'Imran, 1419H).

3.0 Latar belakang Kitab 'Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim'

Kitab '*Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim li Mukhalafah Ashab al-Jahim*' merupakan antara karya utama yang dihasilkan oleh Ibn Taimiyyah. Kitab ini mula dikarang sebelum tahun 715 Hijrah dan tiada sebarang bukti mengenai tahun kitab ini tamat ditulis. Walaupun begitu yang dapat dipastikan adalah ia bukanlah diantara karya-karya awal yang dihasilkan oleh Ibn Taimiyyah kerana beliau sendiri menukilkan karya-karyanya yang lebih awal di dalam kitab ini.

Ibn Taimiyyah (2001) menjelaskan sebab beliau menulis kitab *a-Iqtida'* adalah disebabkan oleh masyarakat pada zaman beliau telah banyak terpengaruh dengan kehidupan golongan orang-orang kafir sehingga sahabat-sahabat beliau menginginkan agar beliau menulis berkenaan perkara ini. Ibn Taimiyyah telah menegaskan bahawa beliau telah menjelaskan perkara-perkara ini kepada masyarakat.

Secara ringkasnya, kitab ini mempunyai 11 topik perbincangan iaitu:-

- i. Perbincangan mengenai kepentingan memahami dua prinsip yang sangat penting dalam Islam
- ii. Perbincangan mengenai beberapa perkara *Bid'ah* dan kesyirikan yang tersebar di kalangan umat Islam
- iii. Perbincangan mengenai kesan *Tasyabbuh* ke atas umat Islam
- iv. Perbincangan mengenai kaedah-kaedah asas dalam permasalahan *Tasyabbuh*
- v. Perbincangan mengenai kumpulan-kumpulan manusia yang ditegah daripada menyerupai mereka
- vi. Perbincangan mengenai larangan umum *Tasyabbuh* dengan orang-orang kafir sejak zaman dahulu sehingga kini
- vii. Perbincangan mengenai masa dan keadaan yang diharuskan dalam Islam untuk *Tasyabbuh* dengan orang-orang kafir
- viii. Perbincangan mengenai perayaan-perayaan dan sambutan-sambutan *Bid'ah* yang diamalkan oleh masyarakat Islam
- ix. Perbincangan berkenaan konsep "*al-Riṭānah*" dalam syariat Islam
- x. Perbincangan berkenaan konsep "*Bid'ah*" dalam syariat Islam
- xi. Perbincangan berkenaan tentang *Bid'ah* membuat binaan di atas kuburan, pengagungan melampau ke atas tempat-tempat tinggalan sejarah para nabi-nabi, orang-orang soleh dan perkara yang berkaitan dengannya.

Namun, didapati Ibn Taimiyyah (2001) membincangkan isu larangan *al-tasyabbuh* kepada tiga bahagian sahaja iaitu :

- (1) Larangan *al-Tasyabbuh* dengan orang kafir
- (2) Larangan *al-Tasyabbuh* dengan syaitan
- (3) larangan *al-Tasyabbuh* dengan orang-orang Arab Badwi dan orang *A'jam*

Selain daripada itu, kitab ini signifikan kerana ia merupakan sebuah kajian yang terperinci tentang isu yang diperbahaskan iaitu penyerupaan terhadap amalan orang kafir ataupun *tasyabbuh*. Ini kerana penulis karya ini membahaskan isu ini dari sudut prinsip dan cabang-cabangnya secara komprehensif, menggunakan dalil aqli dan naqli, dan pendapat atau kata-kata daripada generasi salaf dengan menggunakan kaedah-kaedah ilmiah.

Menurut Nasir bin `Abd al-Karim (2001), Ibn Taimiyyah dalam penulisan ini memberi perhatian dalam menjelaskan mengenai kaedah penting dalam ajaran agama Islam iaitu:

“Larangan penting terhadap Muslim daripada menyerupai orang kafir, dan perintah untuk menjauhi cara hidup mereka secara umum, dan dalam amalan perayaan mereka secara khususnya, dengan juga menghuraikan mengenai hikmah arahan dan larangan tersebut dan hukum-hakam Syari'ah berhubung dengannya,”

Oleh itu, karya ini amat sesuai untuk dijadikan rujukan pada zaman kontemporari ini dari sudut tajuk-tajuk perbincangannya, kaedah pengkajian dan penyelesaiannya terhadap sindrom peniruan umat Islam. Ini kerana konteks masa ditulisnya karya ini mempunyai persamaan yang signifikan dengan zaman kontemporari ini iaitu meluasnya amalan *tasyabbuh* dalam masyarakat Islam akibat lemahnya umat Islam dan kuatnya pengaruh golongan kafir. Ini juga dapat dilihat dengan tersebar luasnya kefahaman akidah, pemikiran, akhlak, adat, hatta fesyen pakaian dalam kalangan Muslim (Nasir `Abd al-Karim, 2001).

4.0 Tafsiran Ibn Taimiyyah Terhadap Ayat al-Qur'an dan al-Hadith Tentang *Tasyabbuh*

Perbincangan mengenai *tasyabbuh* dengan orang bukan Islam dalam kajian ini adalah menjurus kepada pemikiran dan pandangan Ibn Taimiyyah berasaskan bukunya yang bertajuk '*Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim* yang menyentuh isu-isu penyerupaan dengan orang kafir.

Dalam perbincangan mengenai penyerupaan, misalnya dalam sambutan perayaan, Ibn Taimiyyah memberikan beberapa alasan berkaitan ketidakwajaran untuk menyertai perayaan bukan Islam. Pertama, kerana ia merupakan tindakan menyetujui ahli kitab dalam sesuatu yang tiada dalam ajaran agama Islam. Ia juga mengandungi *mafsadah* dalam mengikuti mereka, dan menafikan *maslahah* dalam perintah Allah SWT terhadap Muslim untuk membezakan diri dengan mereka. Selain daripada itu, ianya juga merupakan sebuah perbuatan *bid'ah*. Ini kerana serendah-rendah nilai menyerupai mereka adalah makruh manakala makruh juga adalah serendah-rendah hukum bagi *bid'ah*. Kesemua faktor ini beliau sandarkan atas pelbagai dalil Syarak yang berkaitan. Antara dalil haramnya perbuatan *tasyabbuh* dengan bukan Islam dalam perayaan mereka adalah hadis: '*barangsiapa menyerupai bukan Islam, dia adalah sebahagian daripada mereka*' (Abu Daud, 2009).

Ini juga adalah sepertimana larangan Nabi "*berbezalah dengan mereka*" atau haramnya mengikuti jalan-jalan orang-orang yang dimurkai (*maghdub bi 'alaih*), justeru perayaan merupakan salah satu daripada jalan mereka.

Selain daripada itu, larangan terhadap menyerupai dan menyertai orang bukan Islam turut terdapat pada ayat 72 surah al-Furqan iaitu:

“Dan mereka (yang diredhai Allah itu ialah orang-orang) yang tidak menghadiri tempat-tempat melakukan perkara-perkara yang dilarang, dan apabila mereka bertembung dengan sesuatu yang sia-sia, mereka melaluinya dengan cara membersihkan diri daripadanya,”

Ayat ini menggambarkan sifat orang Mu'min yang “tidak menyaksikan keburukan”. Daripada al-Khalal, di dalam karyanya 'al-Jami' meriwayatkan bahawa Ibn Sirin menyatakan bahawa 'al-zur' dalam ayat ini adalah 'al-Sya'anin' iaitu perayaan orang Nasrani yang disambut pada hari Ahad sebelum hari Krismas bagi memperingati peristiwa Nabi Isa memasuki Bait al-Maqdis.

Diriwayatkan oleh Abu al-Sheikh al-Asbahani dengan sanadnya mengenai syarat bagi ahli *al-dhimmah*, daripada al-Dahhak dalam beliau mentafsirkan makna istilah berkenaan di dalam ayat ini :

"Orang-orang yang tidak menyaksikan keburukan," beliau menyatakan "Ia adalah perayaan kaum musyrikin" (al-Suyuti, 2003)

Daripada Ata' bin Yasar berkata: Umar r.a berkata: “Hendaklah kamu menjauhi bahasa percakapan golongan a'jam dan elakkan dari memasuki gereja-gereja musyrikin ketika hari perayaan mereka.” (‘Abd al-Razzaq, t.t.; al-Baihaqi, 2003).

Ibn Taimiyyah menyatakan bahawa terdapat segolongan pentafsir yang menyatakan kalimah penyaksian perkara keji atau ‘*shahadah al-zur*’ adalah ‘pembongkaran’. Beliau tidak bersetuju dengan pendapat ini. Ini kerana di dalam ayat berkenaan dinyatakan ‘*la yashhaduna al-zur*’ dan bukannya ‘*la yashhaduna bi al-zur*’. Dalam bahasa Arab apabila seseorang menyebut kalimah ‘*sya ha da*’ digabungkan dengan kalimah predikat, ia membawa bermaksud ‘menghadiri’. Ini sepertimana ucapan Ibn Abbas iaitu: “*Aku menghadiri perayaan (ashhadtu al-`Aid) bersama Rasulullah SAW,*” Sebaliknya jika ditambahkan kata penghubung ‘*bi*’ pada predikat, maka maknanya akan bertukar kepada ‘menghabarkan’ (Ibn Taimiyah, 2001).

Ibn Taimiyyah menjelaskan bahawa para ahli tafsir juga menyatakan bahawa ‘*al-zur*’ merupakan elemen yang mampu mengelakkan perkara yang buruk dan juga menyembunyikan hakikat sebenar keburukan tersebut. Maka seseorang yang menyaksikan ‘*al-zur*’ menzahirkan kata-kata yang berbeza dengan suara batinnya. Oleh sebab itulah sebahagian generasi salaf mentafsirkan ‘penyaksian kekejian’ pada ayat ini sebagai elemen yang mengelakkan sebarang perbuatan syubhat atau syahwat yang keduanya dari segi hakikatnya adalah buruk (Ibn Taimiyah, 2001).

Dalam konteks tafsiran ini, Ibn Taimiyyah (2001) menjelaskan pendirian beliau mengenai menyertai perayaan bukan Islam berhubung ayat tersebut:

“Manakala perayaan kaum musyrikin ia mengumpulkan syubhat dan syahwat. Maka ia adalah suatu kebatilan iaitu tiada manfaat padanya dalam kehidupan beragama. Tidak terdapat padanya juga kelazatan yang segera, ia mengakibatkan kesakitan, maka ia menjadi sebuah keburukan sama ada dalam menghadirinya atau menyaksikannya. Sekiranya Allah memuji tindakan meninggalkan untuk menyaksikannya iaitu hanya menghadirinya, sama ada dengan penglihatan atau pendengaran, bagaimanakah pula dengan penyertaan lansung yang lebih daripada kedua tersebut, dengan amalan yang merupakan amalan buruk, yang bukan hanya penyaksian?”

Selain itu, hadis kedua yang turut digunakan oleh Ibn Taimiyyah bagi menjelaskan isu ini ialah:

Diriwayatkan daripada Anas bin Malik r.a. bahawa: “Ketika Rasulullah SAW sampai di Madinah, penduduk Madinah mempunyai dua hari perayaan yang mereka bermain di dalamnya, maka berkata Rasulullah SAW: “ Dua perayaan apakah ini?” mereka berkata: “Kami bermain pada keduanya sejak dari zaman jahiliyah”. Maka Rasulullah SAW bersabda: “Sesungguhnya Allah SWT telah menggantikan kamu dengan dua perayaan baru yang lebih baik daripada keduanya iaitu Hari Raya Adha dan Hari Raya Fitrah,” (Abu Daud, 2009; Ahmad, 2008; al-Albani, 1975)

Berhubung dengan hadis ini, Ibn Taimiyyah (2001) memberi komentar beliau bahawa:

“Dan juga kata-kata Baginda iaitu ‘Sesungguhnya Allah SWT telah menggantikan kepada kamu,’ ketika Baginda bertanya kepada mereka mengenai dua perayaan, maka mereka menjawab bahawa mereka menyambut keduanya pada masa jahiliyah, maka ini adalah dalil menunjukkan Baginda melarang mereka menyambutnya dengan menggantikan dengan dua hari perayaan Islam. Jika Baginda tidak bermaksud untuk melarang, sudah tentu baginda tidak perlu menawarkan perayaan alternatif yang bersesuaian dengan perayaan mereka.”

Hadis lain yang turut dimuatkan bagi menghuraikan isu yang sama ialah:

Diriwayatkan oleh Abu Daud, dikhabarkan kepada oleh Daud bin Rasyid, dikhabarkan oleh Syu'aib bin Ishaq, daripada al-Auza'i, dikhabarkan oleh Yahya bin Abi Kathir, dikhabarkan kepadaku Abu Qulabah, dikhabarkan kepadaku Thabit bin al-Dahhak berkata : "Beberapa lelaki telah bernazar pada zaman Rasulullah SAW untuk menyembelih unta di sebuah tempat bernama 'buwanah'. Nabi SAW bersabda; "Adakah terdapat di sana berhala daripada berhala-berhala jahiliyyah yang disembah?" mereka berkata: "tidak". Baginda bersabda: "Adakah terdapat di sana perayaan daripada perayaan mereka?" mereka berkata: "tidak," Rasulullah SAW bersabda: "Tunailah nazar kamu, maka sesungguhnya tidak disempurnakan nazar pada maksiat kepad Allah dan pada apa yang tidak dimiliki oleh anak Adam." (Muslim, 2006).

Menurut Ibn Taimiyyah (2001), ini bermakna haram menyembelih haiwan di tempat perayaan mereka disebabkan oleh beberapa perkara, antaranya:

Pertama: Sabda Baginda SAW iaitu "*maka sempurnakan nazarmu,*" menjadi hujah wujudnya *'illah* hukum dengan adanya huruf *'fa'*. Ini menunjukkan bahawa sifat atau *'illah* bagi arahan menyempurnakan nazar tersebut adalah kerana ia 'terhindar daripada kedua-dua sifat yang dilarang dalam penyempurnaan nazar' iaitu 'pada tempat sembah berhala' dan 'tempat perayaan orang musyrik'. Jika tidak terdapat sebarang elemen maksiat berkaitan dengan kedua-duanya maka dibolehkan untuk menyempurnakan nazar dalam hal ini.

Kedua: Jika bernazar untuk menyembelih binatang di tempat perayaan kaum musyrikin adalah harus, maka ia sudah tentu diharuskan oleh Rasulullah SAW sepertimana Baginda SAW mengharuskan orang yang bernazar untuk memukul *'duf'* untuk melunaskan nazarnya. Bahkan mungkin Baginda akan mewajibkan penyempurnaan nazar tersebut dikira sebagai wajib di sisi Syarak. Namun, jelas di sini menyempurnakan nazar pada tempat yang demikian itu adalah dilarang sama sekali. Oleh itu, Ibn Taimiyyah menyimpulkan bahawa jika perbuatan menyembelih tersebut di tempat perayaan kufar itu dilarang, maka sudah tentu penyertaan di dalam perayaan itu sendiri dengan melakukan amalan-amalan dalam menyambut perayaan terbabit lebih besar larangannya di sisi Syarak.

Ketiga: Dalam hadis ini Nabi SAW hanya bertanya mengenai tempat perayaan tanpa bertanyakan mengenai waktu perayaan mereka. Baginda SAW hanya bertanya: "*Adakah padanya perayaan daripada perayaan mereka*". Maka Baginda mengetahui bahawa pada masa Baginda bertanya, perayaan itu tidak lagi disambut. Ini jelas. Pada hadis yang lain menyatakan bahawa peristiwa ini merupakan pada waktu haji wada'. Pada ketika terbabit tidak terdapat lagi perayaan kaum musyrikin yang disambut kerana masyarakat keseluruhannya telah memeluk Islam. Ini menunjukkan Nabi melarang untuk menyembelih haiwan di tempat yang pernah menjadi kawasan peribadatan dan perayaan musyrikin, walaupun kaum kuffar telah memeluk Islam dan meninggalkan upacara terbabit, dan penyoyal tidaklah berhajat untuk merayakan perayaan berkenaan: melainkan hanya untuk melaksanakan nazar. Jesteru, jelaslah di sini peruntukan ini adalah sebuah tindakan pengawasan (*sadd al-dhari'ah*) daripada kekalnya sebarang bentuk perayaan kafir tersebut, dengan kewaspadaan daripada munculnya kembali perayaan tersebut akibat tindakan mereka menyembelih haiwan nazar mereka di tempat tersebut. Ia juga adalah awasan daripada mengambil tempat tersebut menjadi tempat perayaan.

Terdapat juga kemungkinan sekiranya tempat tersebut merupakan pasar mereka berjual beli padanya, atau melangsungkan sukaneka tertentu sepertimana yang dijawab oleh kaum Ansar terhadap soalan Nabi iaitu: "*Dua hari yang kami dahulu bermain padanya pada zaman jahiliyyah*". Perayaan jahiliyyah tidak hanya berbentuk pengibadatan. Oleh sebab itu Nabi SAW membezakan antara tempat berhala dan tempat perayaan. Maka berasaskan dalil ini, Ibn Taimiyyah (2001) menegaskan bahawa:

"Inilah larangan yang keras terhadap sebarang sambutan perayaan jahiliyyah dalam apa jua bentuknya,"

Ibn Taimiyyah juga memetik sebuah hadis yang diriwayatkan Saidatina A'isyah r.a. berhubung isu perayaan ini, iaitu:

Diriwayatkan daripada Saidatina A'isyah r.a.: "Abu Bakar r.a. telah masuk ke dalam rumahku dan bersamaku dua orang hamba perempuan daripada hamba-hamba Ansar sedang menyanyikan lagu yang dinyanyikan kaum Anzar pada hari Buath," beliau berkata "kamu berdua bukan penyanyi," Lalu Abu Bakar r.a berkata: "Adakah seruling syaitan berada di dalam rumah Rasulullah S.a.w?" dan hari itu adalah hari raya. Rasulullah S.a.w berkata "Wahai Abu Bakar, setiap kaum mempunyai perayaan, dan hari ini perayaan kita," (Muslim, 2006; al-Bukhari, 2003).

Dalam memberi komentar mengenai hadis ini, Ibn Taimiyyah (2001) menyatakan bahawa hadis ini menunjukkan kekhususan sesebuah perayaan bagi sesuatu kaum tertentu. Ini sepertimana firman Allah SWT yang bermaksud:

"Bagi setiap kaum dijadikan kepada mereka peraturan dan manhaj"

(Surah al-Baqarah : Ayat 148).

Ibn Taimiyyah (2001) mentafsirkan ayat ini dengan menyatakan:

"Setiap kaum melazimi kekhususan tersebut dengan kaedah dan peraturan mereka. Ini menunjukkan huruf 'lam' pada hadis ini membawa makna pengkhususan. Jika bagi orang yahudi perayaan tertentu, atau orang Nasrani perayaan tertentu, mereka itu dikhususkan dengannya dan kita tidak wajar menyertai mereka merayakannya, sepertimana kita tidak menyertai mereka pada kiblat dan syari'at mereka. Begitu juga kita tidak wajar menjemput mereka untuk menyertai kita dalam perayaan kita,"

Selain itu beliau juga membangkitkan perbincangan *Usul al-Fiqh* dalam isu ini. Menurut beliau, hadis ini juga menjelaskan mengenai keringanan atau *rukhsah* bagi para hamba bermain kompiang iaitu *duf* ketika hari raya dengan menyatakan bahawa 'illah bagi *rukhsah* berkenaan adalah pernyataan "*setiap kaum mempunyai perayaan, dan hari ini hari raya kita,*". Ini kerana huruf 'fa' pada hadis menunjukkan bahawa kenyataan selepasnya itu sebagai 'illah. Ini bermaksud *rukhsah* ini disebabkan oleh sifat perayaan tersebut sebagai 'perayaan orang Islam'. Oleh itu *rukhsah* atau keringanan tersebut tidak merangkumi perayaan orang bukan Islam. Oleh itu, jika permainan atau kaedah sambutan yang dilaksanakan pada perayaan Muslim turut dilaksanakan pada perayaan orang bukan Islam, maka tidak wajar bagi Muslim untuk melakukan amalan atau upacara sambutan pada hari raya mereka pada hari perayaan golongan kafir. Selain itu, turut dituntut agar supaya Muslim tidak menyerupai kaedah sambutan dan permainan mereka (Ibn Taimiyyah, 2001).

Diriwayatkan daripada Abu Hurairah, dan Huzaifah r.a. berkata keduanya: Rasulullah SAW bersabda: "Allah SWT telah menyesatkan dari hari Jumaat golongan sebelum kita maka bagi kaum Yahudi hari Sabtu, dan bagi kaum Nasrani hari Ahad. Maka Allah SWT mendatangkan kita dan Dia memberi hidayah kepada kita dan Hari Jumaat. Dia menjadikan hari Jumaat, Sabtu, dan Ahad. Begitulah mereka akan mengikuti kita pada hari kiamat. Kita adalah golongan akhir di kalangan ahli dunia, dan golongan terawal pada hari kiamat yang dihakimi sebelum mereka." (al-Bukhari, 2003)

Hadis ini menyatakan bahawa hari Jumaat adalah untuk orang Islam, sepertimana hari Sabtu adalah khusus untuk orang Yahudi, dan hari Ahad untuk orang Nasrani. Huruf 'lam' membawa makna pengkhususan manakala perkataan ini membawa makna pembahagian. Oleh itu, wajib bagi setiap golongan melaksanakan pengkhususan masing-masing tanpa mencampuri atau menyertai golongan yang lain. Jika kita menyertai mereka pada hari Sabtu atau hari Ahad maka kita telah menyalahi hadis tersebut.

4.1 Sandaran Ibn Taimiyyah Terhadap *Ijma`* dan *Athar Sahabat* Tentang *Tasyabbuh*

Ibn Taimiyyah juga turut memetik beberapa kata-kata para Sahabat r.a., *tabi'in* dan *tabi' tabi'in*, bagi menyokong hujahnya berhubung isu *tasyabbuh* ini. Antaranya adalah seperti pendapat Umar r.a., yang dipersetujui oleh para sahabat r.a dan juga di kalangan para *fuqaha'* di kalangan mereka bahawa *ahli al-dhimmah* di kalangan *ahli al-kitab* tidak dibenarkan untuk menzahirkan perayaan mereka dalam negara

umat Islam (*Dar al-Islam*). Perayaan mereka dinamakan sebagai *al-shani`in* dan *al-ba'uth*. Atas dasar ini, Ibn Taimiyyah menimbulkan persoalan jikalau orang kafir tidak dibenarkan menzahirkan perayaan mereka, jadi bagaimana pula orang Muslim boleh dibenarkan untuk menyertai perayaan tersebut? Selain itu, tidakkah jika orang Muslim menyertai perayaan berkenaan maka akan terzahirnya perayaan tersebut dalam masyarakat di zaman para Sahabat r.a.? (Ibn Taimiyyah, 2001, 2006).

Antara *athar* daripada para Sahabat yang dinyatakan oleh Ibn Taimiyyah adalah seperti berikut:

- i. Daripada Atha' bin Yasar, daripada Ibn Dinar berkata, Umar r.a berkata :

"Hendaklah kamu menjauhi bahasa percakapan orang `ajam, dan elakkan daripada masuk kepada (menziarahi) orang-orang musyrik pada hari perayaan mereka di gereja-gereja mereka," diriwayatkan oleh al-Baihaqi (2003) dengan sanad yang sahih dalam bab 'Makruh untuk menziarahi ahli al-dhimmah di gereja mereka."

- ii. Diriwayatkan oleh al-Thauri, daripada 'Auf, daripada al-Walid atau Abi al-Walid daripada `Abdullah bin `Amr bin al-`As menyatakan:

"Barangsiapa yang melawati negara orang-orang A'jam dan melakukan upacara Nairuz dan Mahrajan, dan menyerupai mereka padanya sehingga dia mati, dalam keadaan tersebut, maka dia akan dibangkitkan bersama mereka pada hari Kiamat." (al-Baihaqi, 2003: 'Abd al-Razzaq, t.t.)

- iii. Diriwayatkan oleh al-Bukhari beliau berkata: berkata kepadaku Ibn Abi Maryam, dberitakan kepada kami Nafi' bin Yazid, beliau mendengar Sulaiman bin Abi Zainab berkata, dan `Amru bin al-Harith mendengar Sa`id bin Salamah, mendengar daripada Aban, beliau mendengar `Umar Al-Khattab r.a. berkata :

"Jauhi musuh-musuh Allah pada perayaan mereka," (al-Baihaqi, 2003)

- iv. Dengan *sanad* daripada Abi Usamah, daripada Hammad bin Zaid, daripada Hisham, daripada Muhammad bin Sirin berkata:

"Aku datang kepada Ali r.a. dengan sebuah hadiah berbentuk makanan pada perayaan al-Nairuz," Maka beliau berkata: "Apakah ini?" Mereka menjawab: "Wahai Amir al-Mukminin, ini adalah hari Nairuz,". Beliau berkata: "Maka buatlah makanan Nairuz ini setiap hari,". Abu Usamah berkata: "Ali r.a. membenci untuk mengucapkan kalimah: Nairuz," (al-Baihaqi, 2003)

Al-Baihaqi (2003) menyatakan :

"Ini melambangkan bahawa makruhnya mengkhususkan hari-hari tertentu untuk perkara seperi itu, ini kerana Syarak tidak pernah mengkhususkan hari-hari tertentu dengan perkara berkenaan,"

Ibn Taimiyyah (2001) memberi komentar beliau:

"Dan beginilah Umar melarang daripada mempelajari bahasa mereka, dan melarang daripada hanya memasuki gereja mereka pada hari perayaan mereka maka bagaimana pula dengan melaksanakan sebahagian daripada perbuatan-perbuatan (dalam perayaan) mereka? Ataupun perbuatan daripada upacara keagamaan mereka? Tidakkah penyertaan dalam perbuatuan lebih besar daripada penyertaan dalam bahasa? Atau tidakkah perbuatan daripada upacara perayaan mereka lebih besar daripada hanya menziarahi mereka pada perayaan mereka?". Beliau melanjutkan lagi: "Jika celaan itu terkena kepada mereka pada hari perayaan mereka dengan sebab perbuatan mereka , maka barangsiapa yang menyertai mereka dalam perbuatan atau sebahagian daripadanya - tidakkah mereka itu turut terkena hukuman yang sama?".

Kemudian beliau memberi komentar mengenai perkataan Saidina Umar r.a. yang menyatakan:

"Jauhi musuh-musuh Allah pada perayaan mereka," dengan menyatakan "Tidakkah ini bermakna larangan untuk menemui mereka dan berhimpun bersama mereka pada perayaan mereka? Maka bagaimanakah pula menyertai perbuatan upacara agama mereka? " (Ibn Taimiyyah, 2001)

Ini menunjukkan bahawa Ibn Taimiyyah (2006) berpendapat menjadi kafir bagi sesiapa yang menyertai mereka dalam kesemua hal ini, atau menjadikan perbuatan berkenaan daripada dosa-dosa besar yang mewajibkan pelakunya dimasukkan ke neraka jika melihat kepada zahir lafaz zahirnya. Maka penyertaan pada sebahagian perbuatan mereka adalah maksiat, kerana jika ia tidak dilarang, maka sudah pasti ia tidak dihukumkan oleh Syarak dengan hukuman berkenaan. Ini kerana perkara yang harus dikenakan sebarang hukuman, dan tidaklah berdosa sebahagian perbuatan dikira sama seperti sebahagian yang lain. Ini kerana bahagian yang dinyatakan adalah dosa yang tersendiri. Serta dinyatakan mengenai barangsiapa yang menziarahi negara orang-orang 'ajam kerana mereka pada zaman 'Abdullah Ibn `Amr al-`As dan sebahagian sahabat yang lain dihalang daripada menzahirkan perayaan mereka dalam negara orang Islam. Mereka hanya boleh melakukan demikian di negara mereka sahaja.

Terdapat juga petikan Ibn Taimiyyah terhadap kenyataan daripada al-Qadi Abi Ya'la yang menyatakan mengenai larangan daripada menghadiri perayaan orang kafir. Imam Abu al-Hassan al-Amidi menyatakan di dalam kitabnya yang bertajuk '*Umdah al-Hadir wa Kifayah al-Musafir*' dalam bab: 'Tidak Harus Untuk Menghadiri Perayaan Golongan Nasrani dan Yahudi' bahawa Imam Ahmad dalam riwayat Mihnan berhujah dengan firman Allah SWT iaitu:

"Mereka yang tidak menyaksikan keburukan," Beliau berkata kenyataan ini bermaksud: "Golongan yang merayakan al-sya'anin dan perayaan mereka. Manakala bagi barangan yang dijual di pasar-pasar mereka ketika perayaan mereka maka tidak mengapa untuk menghadirinya,"

Dinisbahkan juga kepada Imam Ahmad dalam riwayat Mihnan berkata:

"Sesungguhnya dilarang untuk menziarahi gereja mereka dan biara-biara mereka. Manakala apa yang diperniagakan di pasar adalah tidak mengapa, melainkan diniatkan jualbeli itu untuk melengkapkan perayaan tersebut dan mengelokkannya untuk mereka" (Ibn Taimiyyah, 2001)

Al-Khalal menyatakan dalam *Jami'*nya: 'Bab Mengenai Makruh Muslimin Untuk Keluar dalam Perayaan Musyrikin,' Dinyatakan daripada Mihnan bahawa beliau berkata :

"Aku bertanya Ahmad mengenai penyaksian perayaan-perayaan yang terdapat bersama kita di Syam; seperti: Thur Yanur, Diyar Ayyub, dan sepertinya, disaksinya oleh kaum Muslimin, mereka menyaksikan pasar-pasar untuk menjual binatang ternakan seperti kambing, lembu, ayam, gandum dan barli, dan selainnya. Mereka juga datang hanya membeli barang-barang, dan tidak memasuki biara-biara mereka," Beliau berkata: "Jika mereka tidak memasuki biara-biara mereka, dan hanya menghadiri pasar tersebut maka tidak mengapa," (Ibn Taimiyyah, 2001)

Ini bermakna Imam Ahmad memberi *rukhsah* untuk menghadiri pasar yang tidak dimasukkan ke dalamnya barang perniagaan mereka, dan diketahui di sini bahawa larangan memasuki pasar tersebut jika mereka tidak memasuki biara-biara mereka. Walau bagaimanapun Ibn Taimiyyah seakan mempunyai pandangan yang berbeza dalam hal ini. Beliau menyentuh mengenai urusan jual beli yang dapat menyokong orang kair dalam perayaan mereka dengan menegaskan bahawa perbuatan tersebut adalah dilarang sama sekali. Ibn Taimiyyah (2006) menyatakan:

Begitu juga tidak dibolehkan untuk menyokong perayaan mereka sama ada dalam bentuk pemberian atau jualbeli. Mereka (para ulama) menyebut bahawa: "Sesungguhnya tidak halal bagi muslim untuk berjualbeli dengan golongan Nasrani perkara yang melengkapkan masalah perayaan mereka sama ada daging haiwan, darah, atau pakaian, menyewa haiwan tunggangan, dan tidak membantu mereka dalam perkara agama mereka. Ini kerana itu semua merupakan lambang membesarkan kesyirikan mereka dan membantu dalam kekufuran mereka serta para sultan seharusnya melarang orang Islam daripada perkara tersebut".

4.2 Perspektif Ibn Taimiyyah Tentang *al-Tasyabbuh*

Berdasarkan perbincangan pemikiran Ibn Taimiyyah tentang *al-Tasyabbuh* melalui kitab beliau, *Iqtidā' al-Siraṭ al-Mustaqīm Li Mukhālafati 'an Ashābil Jaḥīm*, pengkaji telah membuat beberapa rumusan beliau tentang *al-tasyabbuh*, di antaranya:

i. Ibn Taimiyyah mempunyai sikap yang tegas dalam permasalahan *al-Tasyabbuh*

Beliau bersikap tegas dalam isu *tasyabbuh* iaitu seorang Muslim yang meniru perbuatan orang kafir. Ini kerana pemahaman beliau terhadap nass al-Qur'an, hadis dan athar sahabat dalam berhadapan permasalahan ini. Sikap tegas beliau ini adalah berdasarkan pendekatan *wasatiyyah* iaitu sebagai paksi asas dalam berinteraksi dengan orang bukan Islam khususnya golongan yang memerangi umat Islam. Tambahan pula, beliau memberikan sebab dan alasan berkenaan sikap beliau terhadap permasalahan *al-Tasyabbuh* dengan orang bukan Islam. Berdasarkan perkataan Ibn Taimiyyah (2006) dalam kitabnya:

“Allah Ta’ala telah mengutuskan Nabi Muhammad SAW dengan hikmah mengikuti sunnahNya, Dan ianya adalah syariat dan manhaj yang ditetapkanNya kepada NabiNya, Terdapat beberapa hikmah dan alasan mengapa disyariatkan untuk berbeza dengan orang yang dimurkai (Yahudi) dan orang-orang yang sesat (Nasrani) umumnya orang-orang kafir, antaranya adalah kerana:

- a. Bahawasanya persamaan secara zahir akan menimbulkan kesesuaian dan keserupaan antara dua orang yang saling menyerupai dan seterusnya akan membawa kesan persamaan dari sudut akhlak dan perbuatan, perkara ini adalah perkara yang wajar berlaku. Seseorang yang memakai pakaian orang yang berilmu, maka hatinya akan cenderung untuk menyerupai orang berilmu tersebut, dan seseorang yang memakai pakaian ketenteraan sebagai contoh maka dirinya akan cenderung untuk menjadi seperti itu, keadaan ini akan berlaku melainkan ada terdapat di sana faktor yang lain untuk mencegahnya
- b. Bahawasanya menzahirkan perbezaan dengan tidak meniru orang lain akan menimbulkan ketidakserupaan dan perbezaan dengan orang lain yang ditiru tersebut, sehingga disebabkan itu, Umat Islam akan berbeza dengan mereka (orang kafir) dan akan jauh daripada perkara-perkara yang dapat mendatangkan kesesatan dan kemurkaan Allah Ta’ala dan akan semakin dekat dengan rahmatNya
- c. Menyerupai sesuatu kelompok yang lain akan membawa kepada percampuran dengan kelompok tersebut sehingga tidak dapat dibezakan di antara kelompok-kelompok tersebut yang mana yang mendapat petunjuk dan yang mana berada di dalam kesesatan dan banyak lagi sebab dan hikmah mengapa Islam melarang menyerupai dan meniru orang yang dimurkaiNya dan mereka yang sesat "

Berdasarkan alasan dan hikmah yang dinyatakan oleh Ibnu Taimiyyah, jelas beliau mengambil sikap dan prinsip sedemikian iaitu bersikap tegas dalam permasalahan *al-Tasyabbuh* (penyerupaan) dengan bukan Islam berdasarkan hujah ilmiah bukan sekadar dorongan hawa nafsu semata. Muhammad Bin Salih al-Uthaimin (2015) apabila menjelaskan perkataan Ibn Taimiyyah ini, melalui buku *Syarah beliau Sharh Iqtida al-Siratil Mustaqim*, menegaskan bahawa pandangan Ibn Taimiyyah ini walaupun dihasilkan pada zaman beliau, ketika belum zahir kesan buruk daripada *al-tasyabbuh* (penyerupaan) kepada umat Islam, tetapi perkataan beliau sememangnya telah mendahului zaman dan kesan buruk kepada *al-tasyabbuh* telah zahir pada generasi seterusnya.

Kesimpulannya, Ibn Taimiyyah tidak mengharamkan perbuatan *al-Tasyabbuh* (penyerupaan) dengan orang-orang kafir terutamanya dalam perkara yang *mubah* (Harus) melainkan perkara yang berkaitan dengan kekufuran mereka kerana itu adalah salah satu cabang kekufuran, apabila menyerupai dan bersama mereka dalam hal itu sama sahaja seperti menyetujui dan mencintai perbuatan mereka.

Tidak dapat dinafikan lagi, apa yang dikatakan oleh Ibn Taimiyyah telah berlaku pada zaman sekarang ini, sukarnya untuk membezakan di antara seorang muslim dan bukan seorang muslim disebabkan tiadanya perbezaan daripada zahir penampilan mereka sedangkan di zaman kegemilangan Islam dahulu, dalam permasalahan pemakaian pun umat Islam akan berbeza dengan orang bukan Islam.

- ii. Tidak mentarjihkan pandangan dan memahami nas-nas syarak berdasarkan kefahaman generasi salih terdahulu

Dalam penulisan berkenaan permasalahan *al-Tasyabbuh*, Ibn Taimiyyah jelas memahami nas-nas syarak berdasarkan kefahaman generasi para Sahabat, Tabi'in, pengikut Tabi'in dan para Imam terdahulu yang muktabar. Beliau tidak mengeluarkan pandangan dan sesuatu yang baru dalam permasalahan ini. Beliau hanya mengumpulkan nas-nas daripada al-Quran, as-Sunnah, Ijma' dan pandangan Imam-imam mazhab yang muktabar terdiri daripada mazhab Hanafi, mazhab Malik, mazhab Syafi'i dan mazhab Hanbali.

Pengkaji mendapati Ibnu Taimiyyah hanya menukulkan pandangan dan ijtihad para Imam Mazhab dalam permasalahan mengeluarkan sesuatu hukum berdasarkan prinsip larangan untuk menyerupai orang kafir (*nahy al-tasyabbuh bi al-kuffar*), sedangkan pada hakikatnya beliau mempunyai beberapa pandangan yang berbeza dengan para Imam Mazhab tetapi dalam kitab *al-Iqtidha'* beliau tidak melakukan *al-tarjih* iaitu menguatkan satu pandangan mazhab yang diyakini lebih kuat berbanding dengan pandangan mazhab yang lain setelah meneliti dalil dan hujjah kesemua imam dalam mazhab muktabar ataupun mengeluarkan ijtihad beliau sendiri dalam sesuatu permasalahan yang diperselisihkan oleh para ulama.

Pada masa yang sama beliau meneruskan apa yang ditinggalkan oleh generasi *salafas-Soleh* terdahulu serta mengumpulkannya dalam satu perbahasan khusus untuk memudahkan dan menjadikan apa yang beliau kumpulkan sebagai bahan rujukan buat manfaat generasi seterusnya.

4.3 Pandangan Ibn Taimiyyah Yang Tidak Relevan Disebabkan Faktor Perubahan Zaman

Pengkaji berpandangan Ibn Taimiyyah telah menghasilkan sesuatu sumbangan besar manfaatnya buat kaum muslimin dalam permasalahan *al-tasyabbuh*. Walaupun demikian, berdasarkan analisis terhadap kitab *al-Iqtida'*, pengkaji mendapati terdapat beberapa pandangan Ibn Taimiyyah yang tidak sesuai disebabkan oleh konteks perubahan zaman. Kenyataan ini bukannya menunjukkan kelemahan, kekurangan ataupun kesalahan Ibn Taimiyyah, tetapi pandangan yang dilontarkan beliau sesuai dengan konteks zaman dan persekitaran hidup pada zaman beliau. Ini disebabkan berlakunya perubahan geo-politik, malah ketiadaan satu sistem politik yang menaungi negara-negara Islam di bawah sistem khalifah atau pemerintahan pusat. Masyarakat Islam dan bukan Islam (*dhimmi* dan *musta'min*) adalah hasil dari bentukan sistem tersebut dan mempunyai hubungan kait dengan konsep *ummah*.

Selain itu, negara moden masa kini disempadani dengan konsep *nation-state* yang bertentangan dengan konsep *ummah* tanpa mengenal batasan politik atau daerah (Bahtiar Effendy, 1996). Penjajahan telah mengotak-ngatikkan dan memecahkan kesatuan *ummah* Islam dengan gagasan negara-bangsa. Sistem negara-bangsa menekankan kesetiaan nasionalisme berbanding persaudaraan Islam, egalitarianisme kedaulatan rakyat berbanding kedaulatan tuhan, hak-hak wanita dan penglibatan politik kadang-kadang tidak sesuai dengan panduan syariah. Malah selepas kemerdekaan, negara jajahan terpaksa berkongsi kuasa (*sharing power*) dengan masyarakat majmuk hasil dari polisi dan kerakusan ekonomi kapitalis penjajah.

Begitu juga dengan proses transformasi masyarakat agama (*religious society*) kepada masyarakat sekular (*secular society*). Peralihan ini mempunyai implikasi dalam kajian hukum khususnya dalam hubungan antara Muslim dan non-Muslim. Sejarah Islam mengenal apa yang disebut *dhimmi* dan juga *Dar al-Islam* dan *Dar al-Harb*. Setelah munculnya masyarakat sekular, perbezaan bukan ditentukan oleh agama yang dianuti tetapi lebih pada kewarganegaraan terutamanya setelah muncul *nation-state*. Akibatnya, penetapan segala sesuatu didominasi oleh pertimbangan agama kemudian bergeser pada pertimbangan kewarganegaraan (Akh Minhaji, 2002).

Antara pandangan beliau yang tidak sesuai disebabkan perubahan konteks zaman adalah larangan *al-Tasyabbuh* dalam perkara yang melibatkan penampilan zahir seperti bahasa yang digunakan, kenderaan, pakaian dan sebagainya. Pandangan Ibn Taimiyyah jelas dalam perkara ini berdasarkan zaman dan suasana masyarakat pada zaman beliau, bahkan beliau hanya mengambil pandangan ulama terdahulu. Ibn Taimiyyah (1999) berkata ketika menukulkan peraturan politik yang diketahui umum perbincangan di antara ulama fiqh antaranya adalah:

Maksudnya: “Peraturan-peraturan yang telah ditetapkan oleh Ulama fiqh terdahulu berkenaan hukum ahkam berkaitan dengan orang-orang kafir yang hidup di bawah pimpinan kaum muslimin adalah untuk membezakan kaum muslimin dengan bukan muslim dalam perkara melibatkan penampilan zahir seperti fesyen rambut, pakaian, bahasa dan sebagainya. Ini bermaksud ulama kaum muslimin telah sepakat (Ijma’) bahawa wajib ada perbezaan zahir di antara umat Islam dengan umat lain dan tidak boleh ada persamaan di antara mereka”

Perubahan zaman menyebabkan beberapa perkara telah berubah di antaranya adalah pada zaman kini umat Islam terdiri daripada pelbagai latar belakang dan budaya sama ada daripada golongan Arab dan juga bukan Arab. Percampuran ini menyebabkan pelbagai bahasa telah digunakan oleh umat Islam bukan sahaja bahasa Arab, begitu juga dari sudut pemakaian dan kenderaan yang digunakan juga telah berbeza dengan umat Islam pada zaman dahulu. Namun demikian dalam isu berkaitan pakaian khas yang menonjolkan agama dan kepercayaan orang kafir serta penampilan khas mereka, Islam tetap tegas untuk larangan *al-Tasyabbuh* dengan mereka.

5.0 Penutup

Fenomena *tasyabbuh* dengan orang bukan Islam merupakan sebuah isu yang perlu diambil perhatian yang serius. Ini kerana amalan atau budaya orang bukan Islam merupakan salah satu elemen penting bagi sesebuah masyarakat kerana ia melambangkan identiti utama komuniti terbabit. Ibn Taimiyyah telah menyatakan dengan tegas persoalan ini dengan memaparkan petunjuk-petunjuk daripada al-Quran, al-Sunnah serta ijma’ dan athar para Sahabat r.a.

Jika diteliti pendapat-pendapat beliau, didapati bahawa Ibn Taimiyyah secara umumnya mengambil sikap tegas pada kebanyakan isu-isu berhubung *tasyabbuh* khususnya dalam mentafsirkan *nas-nas* wahyu berhubung keterlibatan kaum muslimin dalam amalan golongan bukan Islam. Ini disebabkan oleh kondisi sosial dan politik pada zaman Ibn Taimiyyah memerlukan beliau mengambil sikap sedemikian berikutan wujudnya hubungan tegang di antara kerajaan-kerajaan Islam ketika itu dengan kerajaan bukan Islam khususnya kerajaan Kristian dari Eropah dan Kerajaan Tartar dari Mongol.

Walau bagaimanapun Ibn Taimiyyah turut menggariskan prinsip-prinsip umum yang perlu difahami berhubung isu *tasyabbuh* dengan orang bukan Islam ini yang turut dipetik daripada *nas-nas* Syarak. Prinsip-prinsip umum ini bersifat universal serta dapat menjadi panduan utama bagi para ulama, pengkaji, serta umat Islam secara umumnya dalam berhadapan dengan isu ini pada setiap masa dan tempat. Ini akhirnya dapat membantu ummat Islam dalam mengekalkan identiti dan jati diri mereka yang tersendiri dan dapat menghindari gejala pluralisme agama walaupun mereka terlibat dengan interaksi sosio-budaya dalam masyarakat berbilang kaum yang menganut berbagai agama dan kepercayaan.

Rujukan

- Abu al-Hasan Ali al-Nadwi. (2002). *Rijal al-Fikr Wa al-Da’wah*. Damsyik: Dar Al-Qalam.
- Abu Dawud. (2009). *Sunan Abi Dawud*, Syu’aib al-Arna’ut et al. (tahqiq). Beirut: Dar al-Risalah al-‘Ilmiyyah.
- Ahmad bin Hanbal. (2008). *Musnad al-Imam Ahmad bin Hanbal*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Ahmad Faris. (1411H). *Mu’jam Maqayis al-Lughah*. Beirut: Dar al-Jayl.
- Akh Minhaji. (2002). “Persoalan Gender Dalam Perspektif Metodologi Studi Hukum Islam”, dalam Siti Ruhaini Dzuhayatin (ed.), *Rekonstruksi Metodologis Wacana Kesetaraan Gender Dalam Islam*. Yogyakarta: PSW IAIN Sunan Kalijaga.
- Al-Baihaqi. (2003). *Al-Sunan al-Kubra li al-Baihaqi*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Bukhari. (2003). *Sahih al-Bukhari*. Damsyik: Dar Ibn al-Kathir.
- Al-Mu’jam al-Mujiz*. Mesir: al-Majma’ al-Lughat al-‘Arabiah.

- Al-Muttaqi al-Hindi. (2005). *Kanz al-'Ummal fi Sunan al-Aqwal wa al-Af'al*, Ishaq Al-Tibiy (tahqiq). Delhi: Bait al-Afkar al-Dawliyyah.
- Bahtiar Effendy. (1996). "Islam dan Demokrasi: Mencari Sebuah Sintesa Yang Memungkinkan" dalam M. Nasir Tamara & Elza Taher, *Agama dan Dialog Antar Peradaban*. Jakarta: Paramadina.
- Ibn al-Athir. (1979). *Jami' al-Usul fi Hadith al-Rasul*, 'Abd al-Qadir al-Arna'ut (tahqiq). Maktabah al-Halwani.
- Ibn Hajar al-Asqalani. (t.t.). *Fath al-Bari*, Riyadh: Maktabah al-Salafiyah.
- Ibn Taimiyyah. (2001). *Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim li Mukhalafah Ashab al-Jahim*, Nasir bin `Abd al-Karim (tahqiq). Riyadh: Maktabah al-Rusyd.
- Ibn Taimiyyah. (2006). *Majmu' al-Fatawa*, Amir al-Jazar & Anwar Al-Baz (tahqiq). Kaherah: Dar al-Wafa.
- Jalal al-Din al-Suyuti. (2003). *al-Durr al-Manthur*, 'Abd Allah 'Abd al-Muhsin al-Turki (tahqiq). Qaherah: Markaz Hijr li al-Buhuth wa Dirasah al-'Arabiyyah wa al-Islamiyyah.
- Mahmood Zuhdi Ab. Majid. (2004). *Ulama Penggugat Zaman*. Kuala Lumpur : Al-Baian Corporation.
- Mar'i bin Yusuf al-Karami al-Hanbali (1986). *Al-Kawakib al-Durriyah fi Manaqib Al-Mujtahid Ibn Taimiyyah*, Najm al-Din 'Abd al-Rahman Khalaf. Beirut : Dar al-Grarab al-Islami.
- Mohd Anuar Ramli, Paizah Hj Ismail, Ahmad Badri Abdullah dan Mohammad Aizat Jamaludin. (2013). "Fenomena al-Tasyabbuh (Penyerupaan) Dalam Sambutan Perayaan Masyarakat Majmuk Di Malaysia", *Jurnal Syariah*, jil. 21, bil. 1, 21-42.
- Muhammad 'Uzair Syams & 'Ali bin Muhammad al-'Imran. (1419H). *Al-Jami' li Sirah Syeikh al-Islam Ibn Taimiyyah Khilal Sab'ah Qurun*. Dar al-Alam wa al-Fawa'id.
- Muhammad bin Salih al-'Uthaimin. (2015). *Sharh Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim Li Mukhalafati 'an Ashab al-Jahim*, Arab Saudi: Mu'assasah Syeikh Muhammad Bin Soleh Al-Uthaimin.
- Muhammad Muhammad al-Ghazi. (t.t.). *Husn al-Tanabbuh Lima Warada fi al-Tasyabbuh*. t.t.p: t.p.
- Muslim (2006). *Sahih Muslim*, Abu Qutaibah (tahqiq). Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah,
- Nasir bin `Abd al-Karim. (2001). *Tarjamah Mujizah li al-Mu'alif*, dalam Ibn Taimiyyah, *Iqtida' al-Sirat al-Mustaqim li Mukhalafah Ashab al-Jahim*. Nasir bin `Abd al-Karim (tahqiq). Riyadh: Maktabah al-Rushd.